

﴿ النعظيم والمنة في ان ابوي رسول الله في الجنة ﴾

للشيخ الملامه جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي رحمه الله

مؤلف جمع الجوامع وغيرها من الكتب الشهيرة

﴿ الطبعة الاولى ﴾

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة بمجروسة حيدرآباد الله كن
عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣١٢) الهجرية

415/214



بسم الله الرحمن الرحيم *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى * اقتبست بان المختار ان ام النبي صلى الله عليه وآله وسلم موحدة وحكامها حكم من تخلف في الجاهلية وكان على دين ابراهيم الخليل عليه السلام وترك عبادة الاصنام كزيد بن عمرو بن ثعلب واضرابه وبان الحديث الوارد في ان الله احبها له ليس بموضوع كما ادعاه جماعة من الحفاظ بل هو من قسم الضعيف الذي يتسامح بروايته في الفضائل خصوصا في مثل هذا الموطن فتضمن هذا الافتاء امرين محتاجين الى بيان المستند لكل منهما * فاقول * قال ابن شاهين في كتابه (الناسخ والمنسوخ) حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الانصار ثنا احمد بن يحيى الحضرمي بمكة ثنا ابو غزية محمد بن يحيى الزهرى ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهرى عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله

عنها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل الى الحجون كشيابز بنا فاقام به
 ماشاء ربه عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله نزلت الى الحجون
 كشيابز بنا فاقمت به ماشاء الله ثم رجعت سرورا قال سألت ربي عز وجل
 فاحيا لي امي فآمنت بي ثم ردها * اورده ابن الجوزي في الموضوعات
 وقال الحافظ ابو الفضل ابن ناصر هذا الحديث موضوع ومحمد بن زياد
 هو النقاش ليس بثقة واحمد بن يحيى ومحمد بن يحيى مجهولان * قلت *
 اما محمد بن يحيى فليس بمجهول فقد ذكره الذهبي في (الميزان والمغني)
 معاف قال محمد بن يحيى ابو غزوة المدني الزهري قال الدارقطني متروك
 وقال الازدي ضعيف هذه عبارته فقد عرف بالضعف لا بالوضع
 ومن يترجم بهذا لا يكون حديثه في درجة الموضوع بل في
 درجة الضعيف * واما احمد بن يحيى الحنظلي فليس بمجهول ايضا فقد
 ذكره الذهبي في (الميزان) وقال روى عن حرمة التجبي لينة
 ابو سعيد ابن يونس ومن يترجم بهذا يعتبر حديثه واما محمد بن زياد
 فان كان هو النقاش كما ذكره واحد العلماء بالقراءات واحد الائمة بالتفسير
 قال الذهبي في (الميزان) صار شيخ المقرين في عصره على ضعف فيه اثني عليه
 ابو عمر الداني وحدث بما كبر ومع ذلك فلم يفرده وابه فان الحديث طريقين
 آخرين عن ابي غزوة * قال الحافظ محب الدين احمد بن عبد الله المكي الطبري
 في كتابه (السيرة) انا ابو الحسن انا الحافظ ابو الفضل محمد بن ناصر السلامي
 اجازة انا ابو منصور محمد بن احمد بن علي بن عبد الرزاق الحافظ الزاهد انا
 القاضي ابو بكر محمد بن عمر بن الاخير ثنا ابو غزوة محمد بن يحيى الزهري

ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام
ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
نزل الحجون كئيبا حزينا فاقام به ما شاء الله ثم رجع مسرورا قال سألت ربي
فاحيالي امي فآمنت بي ثم ردها * واما الذي لم يعمل الحديث بواحد
من الثلاثة المذكورين بل قال في (الميزان) عبد الوهاب بن موسى عن
عبد الرحمن بن ابي الزناد يحرث ان الله احبالي امي فآمنت بي الحديث لا يدرى
من ذا الخبر وان الكذاب فان هذا الحديث كذب يخالف لما صح من انه عليه
السلام استادن ربه في الزبارة والاستغفار لها فلم يأذن له انتهى * حاصله انه
اعل الحديث بامر بن * احدهما * جهالة عبد الوهاب بن موسى * والثاني *
مخالفته للحديث الصحيح المذكور والجواب عن الامر الاول * ان عبد الوهاب
معروف من رواية مالك وقد روى هذا الحديث ايضا عنه * قال
الحافظ ابو بكر الخطيب في كتاب (السابق واللاحق) اخبرنا ابو العلاء
الواسطي ثنا الحسين بن علي بن محمد الحلبي ثنا ابو طاب عمر بن الربيع
الزاهد حدثنا علي بن ابيوب الكبي ثنا محمد بن يحيى الزهري ابو غزيرة ثنا
عبد الوهاب بن موسى ثنا مالك بن انس عن ابي الزناد عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
حجة الوداع فمري على عقبة الحجون وهو بالك حزين مفتهم فبكيت لبكاء رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ثم انه طفر فنزل فقال يا حميراء اتمسكي فاستندت الى
جنب البعير فمكث عني طويلا ثم انه عاد الي وهو فرح متبس فقلت له يا ابي انت
وامي يا رسول الله نزلت وانت بالك حزين مفتهم فبكيت لبكائك ثم انك عدت الي

وانت فرح متبسم فبم ذايار سول الله قال ذهبت بقبرامي فسألت الله
 ان يحياها فاحياها فأمنت بي وردها الله * أخرجه من هذا الطريق
 الدار فطنى في (غرائب مالك) وقال باطل وأخرجه ابن عساكر في
 (غرائب مالك) ايضا وقال منكر وأورده ابن الجوزى في (الموضوعات)
 ايضا ولم يتكلم على رجاله وقد قال الذهبي في (الميزان) علي بن ايوب
 ابو القاسم الكعبي روى عن ابن يسيى الزهرى لا يكاد يعرف * قلت قد بان بهذا
 الطريق ان عبد الوهاب بن موسى هذا يقال له ابو العباس الزهرى ذكره
 الخطيب في الرواة عن مالك فأورد له اثرا عن مالك فأخرج من طريق سعيد
 ابن الحكم بن ابي مريم المصري ثناء عبد الوهاب بن موسى الزهرى ثناء مالك ثنى
 عبد الله بن دينار عن سعد مولى عمر بن الخطاب ان كعب الاحبار قال لعمر بن
 الخطاب رضى الله عنه انا نحمدك في كتاب الله تعالى على باب من ابواب
 جهنم تمنع الناس ان يقعوا فيها فاذا امت لم يزوا يفتحون فيها الى يوم القيامة * هذا
 الاثر معروف عن مالك أخرجه ابن سعد في (الطبقات) عن معن بن عيسى عن
 مالك بسنده ومثله سواء فزال جهالة عين عبد الوهاب برواية ثان عنه بروايته
 المعروفة وكان الحديث عنه من طريقين عن مالك عن ابي الزناد عن هشام *
 وعن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام * فرواه مرة هكذا ومرة هكذا وفي
 هذا الطريق زيادة فائدة هي ان ذلك وقع في حجة الوداع وبه يحصل
 الجواب عن الامر الثانى وهو المخالفة لحديث الاستبذان في الاستغفار عند
 الزيارة فان قصة الزيارة كانت عام الفتح كما في حديث بريدة وذلك
 قبل هذه القصة بما بين ولهذا أورده ابن شاهين في (النسخ والمنسوخ)

فاورد حديث الزيارة والنهي عن الاستغفار وجعله منسوخا واورده بعده
حديث عائشة في الاحياء وجعله ناسخا وذلك حسن جلي و تابعه القرطبي
على ذلك فقال في (الذاكرة) بعد ان اورد حديث عائشة في احياء امه وحديث
احياء ابويه ولا تعارض لان احيائها متأخر عن الاستغفار لها بدليل حديث
عائشة في حجة الوداع وكذلك جهابذة ابن شاهين ناسخا لما ذكر من الاخبار
* وقال * ابن شاميين ايضا حديثنا يحيى بن صاعد ثنا ابراهيم بن محمد
وزهير بن محمد واهل البيت قالوا ثنا عبد الرحمن بن المبارك ثنا مصعب بن حرب
عن علي بن الحكم عن عتبة بن عبد ربه عن ابي رافع عن ابي مسعود رضي الله عنه قال
جاء ابا مليكة فقال يا رسول الله ان امنا كانت تكرم الضيف وقد اودت
في الجاهلية فاني انا فقال امكاني امار فقاسا وقد شق ذلك عليهما فدعاها
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان امي مع امكما فقال منافق من
الناس او ما يعني هذا عن امه الاما يعني ابا مليكة عن امها فقال شاب من
الانصار لو ان ابوبك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما سالتها
ربي في عيني منها واني له اثم المنام المبرور واخرجه الحاكم في (المستدرک)
وقال صحيح وفي هذا الحديث فرويد * منها * ان قوله ان امي مع امكما
كان قبل ان يسأل ربه فيها فلا ينافيه حديث احيائها واما حين سأل
ربه في ذلك * ومنها * انه صلى الله عليه وآله وسلم جوز انه اذا سأل ربه
فيها يعطيه فدل ذلك على امكانه * ومنها * ان اصحابه جوزوا ذلك عليه
واعنفوا وان من خصائمه ما يقتضي ذلك * وقال * ابن سعد في (الطبقات)
اخبرنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن مسلمة عن ثابت عن اسحق بن عبد الله بن

الحارث قال قال العباس يا رسول الله ما ترجو لابي طائب قال كل الخير
 ارجو من ربي فاذا كان هذا رجاءه لابي طائب مع انه ادرك البعثة
 وعرض عليه الاسلام فابي فلابويه اولى * وقال السهيلي في كتابه
 (الروض الالف) روى حديث غريب له له يصح وجده بنحط جدي ابي عمر
 احمد بن ابي الحسن القاضي بسند فيه مجهولون ذكر انه نقله من كتاب التمسح
 من كتاب معوذ بن داود بن معوذ الزاهد يرفعه الى ابي الزناد عن هشام بن عروة
 عن عائشة رضي الله عنها اخبرت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل
 ربه ان يحيى ابويه فاحياهما له فآمنابه ثم اداتها * والله قادر على كل شيء وليس
 تعجز رحمة وقدرته عن شيء وابيه صلى الله عليه وآله وسلم اهل ان يختص
 بما شاء من فضله وينعم عليه بما شاء من كرامته انتهى * وقال القرطبي ذكر
 الحافظ ابو الخطاب عمر بن دحية ان الحديث في ايمان امه واياه موضوع
 يورده القرآن العظيم والاجماع قال الله تعالى ولا الذين يؤتون وهم كفار * وقال
 فيمت وهو كافر * فمن مات كافرا لم ينفعه الايمان بعد الرجعة بل لو آمن عند المعايضة
 لم ينفع فكيف بعد الاعادة روي التفسير انه عليه السلووة والسلام قال لبت شعري
 ما فعل ابوي فنزل ولا تسأل عن اصحاب الجحيم * قال القرطبي وفي ما ذكره
 ابن دحية نظرو ذلك ان فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخصائصه
 لم تنزل تنوالي وتتابع الى ما ته صلى الله عليه وآله وسلم فيكون هذا ما
 فضله الله تعالى به واكرمه وايس احباؤها وايمانها به متمنعا عقلا ولا شرعا فقد ورد
 في الكتاب العزيز احياء قتل بنى اسرائيل واخباره بقاتله وكان حبسى
 عليه السلام يحيى الموتى وكذلك نبينا صلى الله عليه وآله وسلم احيا الله

على يديه جماعة من الموتى واذا ثبت هذا فما يمنع من ايمانها بعد احيائها
 زيادة في كرامته وفضله مع ما ورد من الخبر في ذلك و يكون ذلك
 مخصوصا بمن مات كافرا او قوله فمن مات كافرا الى آخر كلامه مردود
 بما روي في الخبر ان الله تعالى رد الشمس على نبيه بعد مفيتها حتى صلى على
 رضى الله عنه * ذكره الطحاوي وقال انه حديث ثابت فلو لم يكن رجوع
 الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت لما رد ها عليه فكذلك يكون لا بوى النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وقد قبل الله تعالى ايمان قوم يونس عليه السلام
 وتوبتهم مع تلبسهم بالمذاب كما هو احد الاقوال وهو ظاهر القرآن وما
 الجواب عن الآية فيكون ذلك قبل ايمانها في المذاب انتهى كلام القرطبي
 * قلت * استدلاله على تجدد الوقت بقصة رجوع الشمس في غايه الحسن
 ولهذا حكم بكون الصلوة اداء والالم يكن برجوعها فائدة اذ كانت بصح
 قضاء العصر بعد الغروب * وقد ظفرت باستدلال اوضح منه وهو
 ماورد ان اصحاب الكهف يعيشون في آخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه
 الامة شريفا لهم بذلك وورد عن ابن عباس مرفوعا اصحاب الكهف اعوان
 المهدي * اخرجه * ابن مردويه في تفسيره فقدا عند ما يفعل اصحاب
 الكهف بعد احيائهم عن الموت ولا بدع في ان يكون الله تعالى كتب لا بوى
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمر اثم قبضها قبل استيفائه ثم اعادها لاستيفاء
 اللحظة الباقية وآمنافيا فيعتد به ويكون تاخير تلك البعثة بالمدة الفاصلة
 بينهما لا استدراك الايمان من جملة ما اكرم الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم كما
 ان تاخير اصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما اكرموا به ليحوزوا شرف

الدخول في هذه الامة ثم ان تعليل ابن دحية للحدوث بمخالفة ظاهر القرآن
ليس على طريقة اهل الحديث فقد ذكر الحافظ ابو الفضل ابن طاهر المقدسي
في كتابه (الايضاح) تعليل ابن حزم لحديث الاسراء الذي اخرجه
البخاري وحكمه عليه بانه موضوع لمخالفة ما ثبت في احاديث الاسراء
الصحيحة ثم تعقبه بان قال ان ابن حزم وان كان اماما في علوم شتى الا انه لم يسلك
طريق الحفاظ في تعليل الحديث وذلك ان الحفاظ انما يعملون الحديث من
طريق الاسناد الذي هو المرقاة اليه وهذا الرجل علمه من حيث اللفظ انتهى *

واما حديث ليت شعري ما فعل ابواي فمعضل ضعيف لا تقوم به حجة وقال
الحافظ فتح الدين ابن سيد الناس في سيرته بعد ان ذكر رواية ابن اسحق في
ان اباطالب اسلم عند الموت مانعه وقدر وي ان عبدا لله بن عبد المطلب
وأمنة بنت وهب ابوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسما ايضا وان الله احياهما له
فأمنابه وروي ذلك ايضا في حق جده عبد المطلب قال وهو مما انف
لما اخرجه احمد عن ابي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله اين امي قال
امك في النار قلت ف اين من مضى من اهلك قال اما ترضي ان تكون امك
مع امي قال وذكر بعض اهل العلم في الجمع بين هذه الروايات ما حاصله ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينزل راقيا في المقامات السنية صاعدا في
الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة اليه وازلقه بما خصه به لديه
من الكرامة حين القدوم عليه فمن الجائز ان تكون هذه درجة حصلت
له صلى الله عليه وآله وسلم بعد ان لم تكن وان يكون الاحياء والايمان
متأخر عن تلك الاحاديث فلا تعارض انتهى * قلت * هذا كله كلامي

على الحديث من غير ان اقف على كلام احد تكلم عليه ثم راجعت (لسان الميزان)
 ثابته امام الحفاظ ابي الفضل ابن حجر فوجدته ساق كلام (الميزان)
 في ترجمة عبد الوهاب بلفظه ثم قال مانصه قلت تكلم الذهبي في هذا الموضع
 بالظن فسكت عن المتهم بهذا الحديث وقد قال الدارقطني في (غرائب مالك)
 مانصه ويروى عن مالك عن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
 رضي الله عنها حديثان منكران باطلان فذكر هذا الحديث
 من طريق علي بن احمد الكوفي عن ابي غزوة ثم قال وهذا كذب على مالك
 والحمل فيه على ابي غزوة والمتهم به هو او من حدث عنه و عبد الوهاب بن
 موسى ليس به باس ثم قال الحفاظ ابن حجر واخرج ابن الجوزي
 في (الموضوعات) عن عمر بن الربيع الزاهد ثنا علي بن ايوب الكوفي حدثني محمد
 ابن يحيى ابو غزوة الزهري عن عبد الوهاب بن موسى فذكر الحديث مطولا
 ثم ساق من طريق آخر فيه محمد بن الحسن النقاش المفسر قال ثنا احمد بن يحيى
 ثنا محمد بن يحيى عن عبد الوهاب ثم قال ابن الجوزي النقاش ليس بثقة واحمد
 ابن يحيى ومحمد بن يحيى مجهولان قال الحفاظ ابن حجر فاما قوله علي بن ايوب
 الكوفي فوافقه ابن عساكر عليه لما اخرج هذا الحديث بطول كما سياتي في
 ترجمة عمر بن الربيع وسمى الدارقطني ابا احمد واما محمد بن يحيى فليس
 بمجهول بل هو معروف له ترجمة جيدة في (تاريخ مصر) لابي سعيد ابن
 يونس ورماه الدارقطني بالوضع وهو ابو غزوة محمد بن يحيى الزهري
 وسياتي ذكره في موضعه واما احمد بن يحيى فلم يظهر من (مسند النقاش)
 ما يتميز به وفي طبقة جماعة كل منهم احمد بن يحيى اقربهم الى هذا السند

احمد بن يحيى بن زكريا فانه مصري وعلي الكوفي مصري كما قاله الدارقطني
وقد ذكر الخطيب عبد الوهاب بن موسى صاحب الترجمة في الرواة عن
مالك وكناه ابا العباس واورده من طريق سعيد بن ابي مريم عنه عن مالك
عن عبد الله بن دينار اثر امو قوفاء على عمر رضى الله عنه في قصة له مع كعب
الاحبار وقال انه تفرد به ولم يذكر فيه جرحا واورده الدارقطني في
(الفرائب) من هذه الترجمة وقال هذا صحيح عن مالك ونقل ابن الجوزي
عن شيخه محمد بن ناصران هذا الحديث موضوع لان قبر امه بالابواء كما
ثبت في الصحيح وابو غزوة هذا زعم انه بالحجون وسبق ابن الجوزي الى
الحكم بوضعه ومعارضته لحديث بريدة الجوزقاني في (كتاب الاباطيل)
وسياتي ترجمة عمر بن الربيع مع زيادة في الكلام على حديث ابي غزوة
عن عبد الوهاب بن موسى هذا كله كلام (لسان الميزان) في ترجمة
عبد الوهاب وقوله في احمد بن يحيى انه لم يظهر من (مسند النقاش) ما يتميز به
يقال عليه قد ظهر من السند الذي سافه ابن شاهين في (النسخ والمنسوخ)
عنه ما يتميز به من حيث نسبه الحضرمي * وقال في (لسان الميزان)
في ترجمة ابي غزوة هو ابو غزوة الصغير زهري كان بمصر روى عنه جماعة منهم
وقد ذكر ابو سعيد ابن يونس نسبه فقال محمد بن يحيى بن محمد بن
عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف ابو عبد الله ولقبه ابو غزوة
مدني قدم بمصر له كنيستان وذكر فيمن روى عنه اسحق بن ابراهيم الكباس
وزكريا بن يحيى البغوي وسهل بن سوار ومحمد بن فيروز ومحمد بن
عبد الله بن حكيم * قال ومات يوم عاشوراء سنة ثمان وخمسين ومائتين

وقال الدارقطني في (غرائب مالك) ثنا أبو بكر النقاش المصري ثنا محمد
ابن عبد الله بن حكيم بمصر ثنا أبو غزية محمد بن يحيى الزهري ثنا عبد الوهاب
ابن موسى ثنا مالك عن ابن شهاب ثنا سعيد بن المسيب ثنا عبد الله بن عمر
لما ولي علي فذكر قصة فيها قال علي ان ابا بكر سبقني الى اربع الحديث قال
الدارقطني لا يثبت عن الزهري ولا عن مالك و أبو غزية هذا هو الصغير
منكر الحديث ثم اورد من طريق علي بن احمد فقال وكان ثقة ثنا
أبو غزية محمد بن يحيى ثنا أبو العباس عبد الوهاب بن موسى بهذا
السند الى ابن عمر * رفعه * اليمن مندة او مائة * وقال لا يصح هذا عن مالك
ولا عن الزهري والحمل فيه على أبي غزية انتهى واما أبو غزية فهو محمد بن
موسى الانصاري المدني القاضي يروي عن مالك و فليح بن سليمان
وعنه ابراهيم بن المنذر و الزبير بن بكار و عمر بن محمد بن فليح و طائفة ضعفه
البخاري و ابن حبان و أبو حاتم و العقبلي و ابن عدي و وثقه الحاكم * مات
سنة سبع و مائتين و قال في ترجمة علي بن احمد الكوفي مصري متهم يروي
عن أبي غزية عن عبد الوهاب عن مالك عن أبي الزناد عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها حد يثنى * احدهما * ان النبي صلى الله عليه وآله
وسلم لما حج مر بقبر امه آمنة فسأل الله عز وجل فاحياها فآمنت فردها
الى حفرتها * والثاني * بهذا الاسناد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينقل
الحجارة للبيت عريانا فجاء جبريل وميكائيل فواراه وطفقا يحملان الحجارة
عنه شفقة من الله عليه * قال الدارقطني و الاسناد و المتنان باطلان ولا يصح
لابي الزناد عن هشام عن ابيه عن عائشة شي * وهذا كذب على مالك والحمل فيه

على أبي غزيرة والمتهم بوضعه هو أو من حدث عنه و عبد الوهاب بن موسى ليس به
 بأس وقال في ترجمة علي بن أيوب الكعبي بعد أن ساق قول (الميزان) لا يكاد
 يعرف * قلت * قد عرفه الدارقطني وسماه علي بن أحمد وقال في ترجمة عمر بن
 الربيع بن سليمان أبي طالب الخشاب بعد أن ساق قول الذهبي * ذكره الفرات
 في تاريخه وأنه كذاب مانصه وضعفه الدارقطني في غرائب مالك وقال
 مسلمة بن قاسم تكلم فيه قوم ووثقه آخرون وكان كثير الحديث توفي سنة
 أربعين وثلاث مائة بمصر وأورد له ابن عساكر في غرائب مالك من طريق
 الحسين بن علي بن محمد بن اسحاق الحلبي ثنا أبو طالب عمر بن الربيع الخشاب
 ثنا علي بن أيوب الكعبي من ولد كعب بن مالك ثني محمد بن يحيى الزهري
 أبو غزيرة ثني عبد الوهاب بن موسى ثني مالك عن أبي الزناد عن هشام بن عروة
 عن عائشة قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع
 فذكر الحديث كما تقدم من طريق الخطيب سواء * قال ابن عساكر هذا
 حديث منكر من حديث عبد الوهاب بن موسى الزهري المدني عن مالك والكعبي
 مجهول والحلبي صاحب غرائب ولا يعرف لابي الزناد رواية عن هشام وهشام
 لم يدرك عائشة فلهذه سقط من الكتابة عن أبيه انتهى * قال الحافظ
 ابن حجر ولم * عمر بن الربيع ولا علي بن محمد بن يحيى وهما أولى أن يلصق بهما
 هذا الحديث من الكعبي وغيره وقد تقدم ذلك في ترجمة عبد الوهاب بن
 موسى وفيه اثبات قوله عن أبيه التي ظن أنها سقطت فهو كما ظن انتهى * هذا
 مجموع كلام الحافظ في (لسان الميزان) فيما يتعلق بهذا الحديث ورجاله * وقد
 تلخص لي منه ومما قد مته أن الحديث غير موضوع قطعاً وبيان ذلك أنه ليس

في روايته من اجمع على جرحه فان مدار الحديث على ابي غزية عن
عبد الوهاب وعبد الوهاب وثقه الدارقطني في موضعين فقال في موضع
ثقة وفي موضع ليس به بأس واقره الحافظ ابن حجر ولم ينقل عن احد فيه
جرح ومن فوقهم من مالك فصاعدا لا يسأل عنهم لجلالاتهم والساقط
بين هشام وعائشة عروة وقد ثبت في طريق آخر وابو غزية قال فيه
الدارقطني منكر الحديث وقال ابن الجوزي مجهول وترجمه ابن يونس
ترجمة جيدة اخرجه عن حد الجمالة والكعبي اكثر ما قيل فيه مجهول وقد
عرف وعمر بن الربيع نقل سلمة توثيقه عن آخرين وانه كان كثير الحديث
فهذا الطريق بهذا الاعتبار ضعيف لاموضوع على الصنعة فكيف
وله منابع اجود منه وهو طريق احمد بن يحيى الحضرمي عن ابي غزية فان
هذا الطريق اجود من حيث ان طريق الكعبي فيها رجال على الولاء تكلم
فيهم الحلبي وعمر بن الربيع والكعبي والحضرمي لم يتكلم فيه لا بالجمالة
حيث اقتصر فيه على احمد بن يحيى وقد عرف لما نسب بالدين وهي من الفاظ
التعديل الذي يحكم بحديث صاحبه بالحسن اذ اتوبع ولولا تفرد به
لحكم له بالحسن فالحديث اذا من افراد ابي غزية ومداره عليه وحكم
ابن عساكر على هذا الحديث بانه منكر حجة لما قلته من انه ضعيف
لاموضوع لان المنكر من الضعيف وبين الموضوع فرق كما هو معروف
في فن الحديث واقوى ما اعتمد عليه في هذا الحديث قول ابن عساكر فان
اكثر ما قيل في رواية ابي غزية انه منكر الحديث فيكون الحديث الذي تفرد به
منكرا وضابط المنكر انه الذي يتفرد به الراوي الضعيف مخالفا لرواية الثقات

وهذا الحديث كذا لك ان سلم مما لفته لحديث الزيارة ونحوه فان اتفقت المخالفة كان ضعيفا فقط وهي مرتبة فوق المنكر اصلح حالا منه ودون المنكر مرتبة ادون حالا منه وهي مرتبة المتروك والمتروك ايضا من قسم الضعيف الذي ليس بموضوع *

❖ فصل ❖

حديث الزيارة الذي حكم الذهبي بصحته لم يخرج به احد من الائمة الستة بل اخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود واحمد من حديث بربرة والطبراني من حديث ابن عباس واثار الحفاظ ابن حجر في شرح البخاري الى ان من حكم بصحته فليس لكونه صحيحه لذاته بل لوروده من هذا الطريق وقد تأملت طرق الحديث فوجدتها كلها معلولة والله الحمد فاما حديث ابن مسعود فاخرجه الحاكم من طريق ايوب بن هاني عن مسروق عن ابن مسعود رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينظر في المقابر وخرجنا معه فامرنا فجلسنا ثم تخطى القبور حتى انتهى الى قبر منها فما جاء طويلا ثم ارتفع نحيبه باكيافينا لبكائه ثم اقبل الينا فتلقاه عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما الذي ابكاك فقد ابكنا وافزعنا فجاء فجلس الينا فقال افزعكم بكائي قلنا نعم قال ان القبر الذي رايتوني اناجي فيه قبر آمنه بنت وهب واني استأذنت ربي في زيارتها فاذن لي فاستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي فيه ونزل علي ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ❖ الآيتين فاخذني ما باخذنا لولد للوالدة من الرقة فذلك الذي ابكاني ❖ قال الحاكم هذا حديث صحيح وبعقبه الذهبي في (مختصر المستدرک) فقال ايوب بن هاني ضعفه ابن معين انتهى *

فهذه علة تقدر في صحته والعجب من الذهبي كيف يصح هذا الحديث في (الميزان) اعتمادا على تصحيح الحاكم ثم يخالفه في (مختصر المستدرک) وفي الحديث علة ثانية وهي مخالفته لما في (صحيح البخاري) وغيره ان هذه الآية نزلت في موت ابي طالب واستنفاذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم له لم يكن وفيها ورد احاديث اخرى (الترمذي) وغيره فيها نزول الآية على سبب غير قصة آمنة فان كان الذهبي رد حديث الاحياء لمخالفة هذا الحديث فهذا الحديث يرد المخالف المقطوع بصحته في (صحيح البخاري) وغيره واما حديث ابن عباس رضي الله عنهما فاخرجه الطبراني ولفظه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قبل من غزوة لبوك واعيم هبط من ثنية عسفان فنزل على قبر امه وذكر نحو حديث ابن مسعود في نزول الآية وله علتان مخالفة الحديث الصحيح كما سبق واسناده ضعيف واما حديث بريدة فاخرجه ابن سعد وابن شاهين بلفظ لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة اتى قبر افجلس اليه وذكر نحوه وفي لفظ آخر وابن شاهين من طريق آخر لما قدم مكة اتى رسم قبر وعن جرير من طريق آخر لما قدم مكة وقف على قبر امه حتى سخن عليه الشمس رجاء ان يؤذن فيستغفر لها فنزلت وفي هذا الحديث من علة المخالفة ما تقدم وله علة اخرى قال ابن سعد في (الطبقات) بعد تخريجه هذا غلط وليس قبرها بمكة وقبرها بالابواء انتهى * فبان * بهذا ان طرق الحديث كلها معلولة واما قصة نزول الآية الناهية عن الاستغفار فانه يمكن الجمع بينها وبين الاحاديث الصحيحة في تقدم نزولها في قصة ابي طالب وغيره واصح طرق هذا الحديث

ما أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين عن بريدة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم زار قبر أمه في الف منيع فمارى أكثرياً كما من ذلك اليوم* وهذا القدر لا حلة له وليس فيه مخالفة لشي من الأحاديث ولا نهى عن الاستغفار وقد يكون البكاء لمجرد الرقة التي تحصل عند زيارة الموتي من غير سبب تعذيب ونحوه وهذا ما فتح الله لي بفتح بريد في هذا المحل والله الحمد.

❦ فصل ❦

حاصل ما تقر في حديث الأحياء أن الذين حكموا بوضعه من الأئمة الدارقطني والجوزقاني وابن ناصر وابن الجوزي وابن دحية والذين حكموا بضعفه فقط وأنه غير موضوع ابن شاهين والخطيب وابن عساكر والسهيلي والقرطبي والمحب الطبري وابن سيد الناس ووجه أخذه من كلام ابن شاهين أنه أورد على أنه ناسخ لحديث الزياره فلم يكن عنده موضوعاً لم يصح أن يعجز به على النسخ وقد نظرنا بحسب الأصول فوجدنا العمل التي علل بها الفرقة الأولى كلها غير مؤثرة فلذلك رجحنا قول الفرقة الثانية والله الحمد* وقد وافق على ما قلته من أن الحديث ضعيف لا موضوع الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين محدث دمشق من المتأخرين فإنه أورد الحديث من طريق الخطيب في كتابه المسمى (مورد الصادق في مولد الهادي) وأنشد عقبه*

حبا لله النبي مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا
فاحبا أمه وكذا أباه * لا يمان به فضلا لطيفا
فسلم فالقد يميد أقصد بر * وإن كان الحديث به ضعيفا

❦ فصل ❦

هذا كله فيما يتعلق بأحباؤها وقد ظفرت بأثر يدل على انها ماتت وهي موحدة
اخرج ابو نعيم في (دلائل النبوة) من طريق الزهري عن ام سلمة بنت
ابي رهم عن امها قالت شهدت آمنة ام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في علته التي ماتت فيها ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم غلام يقع له خمس
سنين عند راسها فنظرت الى وجهه ثم قالت *

بارك الله فيك من غلام * يا ابن الذي من حومة الحمام
نجا بعوث الملك المنعم * فودي غداة الضرب بالسهام
بما نسة من ابل سوام * ان صح ما بصرت في المنام
فانت مبعوث الى الانام * من عند ذي الجلال والاكرام
تبعث في الحل وفي الحرام * تبعث بالتحقيق والاسلام
دين ابيك البر ابراهيم * فانه انما لك عن الاصنام
* ان لا تواليها مع الاقوام *

ثم قالت كل حي ميت وكل جديد بال * وكل كثير يفنى وانا مينة وذكرى
باق * وقد تركت خيرا * وولدت طهرا * ثم ماتت فكما نسمع نوح الجن عليها
حفنظنا من ذلك •

❦ اشعار ❦

نبكي الفناء البرة الامينة * ذات الجمال العفة الرزية
زوجة عبد الله والقرينة * ام نبي الله ذي السكينة
وصاحب المنبر في المدينة * صارت لدى حفرتها رهينة

هذا القول من ام النبي صلى الله عليه وآله وسلم صريح في انها موحدة اذ ذكرت
دين ابراهيم وبعث ابنها صلى الله عليه وآله وسلم بالا سلام من عند ذي الجلال
والاكرام ونهيه عن عبادة الاصنام وموالاة تها مع الاقوام وهل التوحيد
شي غير هذا التوحيد الاعتراف بالله والهيته وانه لا شريك له والبراءة من
عبادة الاصنام ونحوها وهذا القدر كاف في التنزيه من الكفر بثبوت صفة
التوحيد في الجاهلية قبل البعث وانما يشترط قدر زائد على هذا بعد البعثة
وقد قال العلماء في حديث الذي امرت به عند موته ان يحرقوه ويحرقوه
ويذروه في الریح وقوله لئن قدر الله علي لبعذ بنى ان هذه الكلمة لا ينافي
الحكم بايمانه لانه لم يشك في القدرة ولكن جهل فظن انه اذا فعل ذلك لا يعاد
ولا يظن بكل من كان في الجاهلية انه كان كافرا فقد كان جماعة تحنفوا وتركوا
ما كانوا عليه اهل الشرك وتمسكوا بدین ابراهيم عليه السلام وهو التوحيد
كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل فكلهم محكوم
بايمانهم في الحديث ومشهود لهم بالجنة فلا بد ع ان تكون ام النبي صلى الله
عليه وآله وسلم منهم كيف واكثر من تحنف انما كان سبب تحنفه ما سمعه
من اهل الكتب والكهان قرب زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من انه قرب
بمث نبي من الحرم صفته كذا وام النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمعت من
ذلك اكثر مما سمعه غيرها وشاهدت في حملها ولادته من الآيات الباهرة
مما تحمل على التحنف ضرورة ورأت النور الذي خرج منها واضاءت منها
قصور الشام حتى رأتها كما ترى (١) وقالت للحليمة حين جاءت به
وشقت صدره وهي مذعورة اخشيت عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان عليه

سبيل وانه لكائن لا بني هذا شان في كلمات اخر من هذا النمط وقدمت به
المدينة عام وفاتها وسمعت كلام اليهود فيه وشهادتهم له بالنبوة ورجعت
الى مكة فماتت في الطريق فهذا كله مما يؤيد انها تحنفت في حياتها *

❦ فصل ❦

فان قلت * كيف تدرك انها كانت موحدة في حياتها و متحننة وهذا الحديث في انه
استاذن في الاستغفار لها فلم يؤذن له وقوله * في الحديث الا خرامى مع امك *
يؤذنان بخلاف ذلك وهالت اجبت عنها فيما يتعلق بحديث الاحياء بانها
متقدمة مان في التاريخ وذلك متأخر فكان ناسخا فماذا تقول في هذا فان
الموت على التوحيد ينفي التعذيب البته * قلت * احسن ما يقرر به الجواب ان
يقال ان قوله امي مع امكما صدر قبل ان يوحى اليه انها من اهل الجنة كما
قال صلى الله عليه وآله وسلم في تبع لا ادري تبعامونا كان ام لا اخرجهم الحرام
وابن شاهين من حديث ابي هريرة رضى الله عنه وقال صلى الله عليه وآله وسلم
بعد ان اوحى اليه في شانه لا تسبوا تبعافانه كان قد اسلم اخرجهم ابن شاهين
في (الساخ والمنسوخ) ايضا من حديث سهل بن سعد وابن عباس رضى الله
عنهم فكانه صلى الله عليه وآله وسلم اول لم يوح اليه في شانها ولم يبلغه القول
الذى قاله عند موتها ولم يذكره فانه كان ابن خمس سنين فاطلق القول
بانها مع امها جريا على قاعدة اهل الجاهلية ثم اوحى اليه امرها بعد ذلك
ويؤيد ذلك ان في آخر الحديث ما سألتها ربي * فهذا يدل على انه
لم يكن بعد بسنه وبين ربه مراجعة في امرها ثم وقع بعد ذلك واما
حديث عدم الاذن في الاستغفار فلا يلزم منه الكفر بدليل انه صلى الله

عليه وآله وسلم كان ممنوعاً في أول الإسلام من الصلوة على من عليه دين لم يترك له وفاء ومن الاستغفار له وهو من المسلمين وعلى ذلك بان استغفاره بمجاب على الفور فمن استغفر له وصلى عقب دعائه وصل منزله الكريم في الجنة والمدبون محبوبون من مقامه حتى يقضى دينه كما في الحديث نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى فتكون أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع كونها متخفة كانت محبوسة في البرزخ عن الجنة لأمور أخر غير الكفر اقتضت أن لا يؤذن له من الاستغفار لها إلى أن يذن الله فيه بعد ذلك • ويحتمل أن يجاب عن الحمد بثين بأنها كانت موحدة غير أنهم لم يبلغها شأن البعث والنشور وذلك أصل كبير فأحبها الله تعالى له حتى آمنت بالبعث وجميع ما في شريعته ولذلك تأخر أحباؤها إلى حج الوداع حتى تمت الشريعة ونزل اليوم اكملت لكم دينكم • فأحييت حتى آمنت بجميع ما أنزل عليه وهذا معنى نفيس بليغ •

❦ فصل ❦

قد تأملت بالاستقراء فوجدت جميع أممات الأنبياء عليهم الصلوة والسلام مومنات فلا بد أن تكون أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذلك • وبيان ذلك يكون بالتفصيل وبالاجمال • أما التفصيل • فأم عيسى عليه السلام مريم صديقة بنص القرآن وذهب طائفة إلى أنها نبية لذكرها في سورة الأنبياء مقترنة بهم • وأم اسحاق سارة مذكورة في القرآن وقيل أيضاً بنيتها لخطاب الملائكة بها • وأم موسى وهارون عليها السلام مذكورة أيضاً في القرآن وقيل أيضاً بنيتها لقوله تعالى وإوحينا إلى أم موسى • وأم شيث حواء أم البشر عليها

السلام وقيل بنو ونها ووردت الاحاديث والاثار بايمان هاجرام اسمعيل
وام يعقوب وامهات اولاده وام داود وسليمان وزكريا ويحيى وشموبل
وشمعون وذئب الكفل صلوة الله وسلامه عليهم اجمعين ونص بعض
المفسرين على ايمان ام نوح عليه السلام لقوله رب اغفر لي ولوالدي * ذكر
الكرمانى في هذه الاية عن ابن عباس رضى الله عنها قال لم يكفر لنوح والله
بينه وبين آدم عليه السلام ثم حكى قولاً غريباً انها كانا كافرين * قلت *
الصواب الاول والاثر المذكور اخرج ابن سعد عن ابن عباس رضى الله
عنها قال ما بين نوح الى آدم من الآباء كانوا على الاسلام ونص جماعة
على ايمان ام ابراهيم ورجحه ابن حبان في (البحر) في تفسير سورة ابراهيم واسمها
نوماء من ولد ارنخش بن سام بن نوح عليه السلام حكاهما ابن سعد في (الطبقات)
* واما الاجمال فاخرج الحاكم في (المستدرک) وصححه عن ابن عباس رضى الله
عنها قال كانت الانبياء من بنى اسرائيل الا عشرة نوح وهود وصالح ولوط
وشعيب وابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب ومحمد عليه السلام وبنو اسرائيل
كلهم كانوا اومنين لم يكن فيهم كافر الى ان بعث الله عيسى عليه السلام فكفر به من
كفر فامهات الانبياء الذين من بنى اسرائيل كلهن مومنات ولم يبعث بعد عيسى
احد في الامم الا عشرة فقد ثبت ايمان ام اسمعيل واسحاق ويعقوب وذكر
ايمان ام نوح وابراهيم وبنو ام هود وصالح ولوط وشعيب يحتاج الى نقل
او دليل والظاهر ان شاء الله تعالى ايمانهم فقد ثبت بهذا الاستدلال
ايمان الجميع وكان السر في ذلك ما يرينه من النور كما ورد في الحديث وكذلك
امهات المؤمنين يرين *

❖ فصل ❖

قد عرف مما ذكرناه دليلاً على أن أم النبي صلى الله عليه وسلم ليست في النار
❖ كونها متحنفة ❖ وأحباً وأحلى آمنت ❖ فيضم إلى ذلك ❖ دليل ثالث وهو كونها
من الفترة والاحاديث في أهل الفترة معروفة مشهورة وقال الله تعالى
وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ❖ وقد أورد صاحب (مرآة الزمان)
كلام جده ابن الجوزي على الحديث السابق ثم قال عقبه وقال قوم قد قال الله
تعالى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا ❖ والدعوة لم تبلغ أباه وأمه فما ذنبهما ❖

❖ فصل ❖

❖ ودليل رابع ❖ وهو ما ثبت في الصحيحين أن أبا لب روي في يوم فقال لم ألق
بعدكم خيراً غير أني سقيت في هذه لعتات ثوية وثوية مولاة لأبي لهب
كان أبو لهب اعتقها وكانت أرضعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فإذا سمع
أبو لهب واعتق منه هذا القدر من النار مع شدة عداوته للنبي صلى الله
عليه وآله وسلم وشدة ما لقي منه لكونه اعتق من أرضعته فما ظنك بمن حملته
في بطنها سعة أشهر وأرضعته أياماً وربته سنين وهي أمه ❖

❖ فصل ❖

❖ ودليل خامس ❖ قال ابن الجوزي أخبرني عن أبي الحسن مجيب بن اسمعيل
العلوي أنا عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين الحسيني ثنازي بن حاجب ثنا محمد
ابن عمار الطار ثنا علي بن محمد بن موسى الفطافي ثنا محمد بن هارون العلوي
ثنا محمد بن علي (١) العباس ثنا أبي ثنا علي بن موسى بن جعفر ثنا أبي عن
جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن مرفوع عاهبط

جبرئيل عليه السلام علي فقال ان الله يقرئك السلام ويقول حرمت النار
على صلب انزلك و بطن حملك و حجر كفلك * اما الصلب فعبد الله و اما البطن
فاثمة و اما الحجر فعنه يعني ابا طالب و فاطمة بنت اسد * قال ابن الجوزي
في اسناده كما ترى و ابو الحسن العلوي رافضى غال * قلت * فاطمة بنت
اسد امنت و اصحبت و هاجرت رضى الله عنها *

❦ فصل ❦

العجب بمن يقطع بكون ابوى النبى صلى الله عليه و اله و سلم في النار اعتمادا
على قوله امى مع امك و قوله ان ابى و اباك في النار * و نحوهما من الاحاديث
و يلغى ما عارضهما بالكلية * و للمسئلة نظير صحيح للناس فيها خلاف و هي
مسئلة اطفال المشركين فقد ورد في احاديث كثيرة الجزم بانهم في النار
و في احاديث قليلة انهم في الجنة و صحيح الجمهور هذا منهم النووى و قال
انه المذهب الصحيح المختار الذى صار اليه المحققون لقوله تعالى و ما كنا معذبين
حتى نبث رسولا * و اذا كان لا يعذب البالغ لكونه لم يبلغه الدعوة فغيره
اولى هذا كلام النووى * و ذكر غيره ان احاديث كونهم في النار منسوخة
باحاديث كونهم في الجنة و يوضح النسخ ما اخرج به ابن عبد البر عن عائشة
رضى الله عنها قالت سألت خديجة رسول الله صلى الله عليه و اله و سلم
عن اولاد المشركين فقال هم من آباؤهم ثم سألته بعد ذلك فقال الله اعلم
ما كانوا عاملين ثم سألته بعد ما استحكم الاسلام فنزلت و لا تزر وازرة
وزر اخرى * فقال انهم على الفطرة او قال في الجنة * فهذا يدل على
النسخ و كذا القول في الاحاديث التى وردت في ان ابوى النبى صلى الله

عليه وآله وسلم في النار كلها منسوخة أما بأحباثها وأبما نها وأما بالوحى
 في أن أهل الفترة لا يعذبون ومن جملة الأقوال في الأطفال أنهم
 في مشيئة الله تعالى لا يحكم عليهم بشئ وهذا هو المنقول عن الشافعى
 والائمة لحديث الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم سئل عن أطفال المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ومضاه
 أن من علم الله منه الإيمان لو عاش أدخله الجنة ومن علم منه الكفر لو عاش
 أدخله النار وكذا يقال في أبوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم والطف بها
 أنها لو عاشا إلى بعثه لبادرا إلى الإيمان به مسرعين فيكونان من أهل الجنة ومن
 جملة الأقوال في الأطفال أنهم يمتحنون في الآخرة فمن أطاع أدخله الجنة
 ومن عصى أدخله النار وصححه البيهقى وهذا بعينه ورد به الأحاديث
 الصحيحة في أهل الفترة وأخرج البزار وأبو يعلى عن أنس رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتى بأربعة يوم القيامة بالمولود
 والمعتوه ومن مات في الفترة والشيخ الفانى كلهم يتكلم بحجته فيقول الله
 تعالى لتقوم النار ويقول لهم انى كنت ابلغت إلى عبادى رسلا من انفسهم
 وانى رسول انفسى اليكم ادخلوا هذه فيقول من كتب عليه الشقاء يارب
 اندخلناها وما كنا نعرف ومن كتب له السعادة فيمضى فيقتسم فيها مسرعا فيقول
 الله قد عصيتونى فانتم ارسلنى اشد تكذبا ومعصية فيدخل هؤلاء الجنة وهؤلاء
 النار وأخرج احمد وابن راهويه في مسنديهما والبيهقى في (كتاب الاعتقاد)
 وصححه عن الاسود بن سريع عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم قال أربعة يحتجبون يوم القيامة رجل اصم لا يسمع شيئا ورجل احمق

ورجل هرم ورجل مات في فترة الى ان قال واما الذي مات في الفترة
 فيقول رب ما اتاني لك رسول فياخذ مواليقهم ليطيعه فيرسل اليهم ان
 ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن لم يدخلها يسحب اليها
 وخرج البزار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم الهالك في الفترة والمعنوه والمولود فيقول الهالك في الفترة لم يأتني
 كتاب ويقول المعنوه رب لم تجعل لي عقلا عقل به خير او لا شر او يقول المولود
 رب لم ادرك عقلا فترقم لهم نار فيقال لهم ردوها فبردها من كان في علم الله
 سعيدا لو ادرك العمل ويمسك عنها من كان في علم الله شقيا لو ادرك العمل
 وخرج البزار عن ثوبان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
 اذا كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية يحملون اوثانهم على ظهورهم فيسألهم
 ربهم فيقولون ربنا لم ترسل الينا رسولا ولم ياتنا لك امر ولو ارسلت الينا رسولا
 لكنا اطوع عبادك فيقول لهم ربهم ارايتم ان امرتكم بامر اتطيعونني وذكر
 نحو ما تقدم وخرج الطبراني وابو نعيم من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه
 مثله وفي الباب احاديث اخرو هذه الاحاديث هي العمدة في المسئلة وكل
 ما شابهها وعليها بني الفقهاء اصولهم ومذاهبهم في انه لا يحكم على احد معين
 من اهل الفترة انه في النار بل هو في مشية الله موقوف على الامتحان وقد صرح
 في حديث ثوبان بجريان هذا الحكم في اهل الجاهلية عبدة الاوثان فمن
 لم يثبت عنه عبادة فهو من باب اولي وابو النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يثبت
 عنها ما ثبت من اهل الجاهلية من عبادة الاوثان بل ولا ثبت ذلك من احد
 من اصوله بل ثبت او كاد يثبت انتفاؤه عن جميع اجداده كما سيأتي الاشارة

إليه * ويؤخذ من هذه الأحاديث الرد على ابن دحية في كلامه السالف عنه وقوله أن الإيمان بعد الموت لا ينفع فإذا كان الإيمان ينفع أهل الفترة في الآخرة التي ليست بدار تكليف وقد شاهدوا جهنم بشهادة هذه الأحاديث فلان ينفعهم بالأحياء في الدنيا من باب أولى وعلى تقدير عدم ثبوت أحيائهم في الدنيا فالظن بهم عند الامتحان في الآخرة أن يطيعوا ويهديهم الله لتقربه عين النبي صلى الله عليه وآله وسلم *

❁ فصل ❁

ظهر لي نكتة لطيفة جد في قوله تعالى ولا تزوروا زرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً حيث قرن بين هاتين الجملتين فإن الأولى متعلقة بأطفال المشركين اعتمد بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين نزلت وأخبرهم بأنهم في الجنة بعد أخباره بأنهم في النار كما تقدم في حديث عائشة رضي الله عنها والثانية متعلقة بأهل الفترة وهم والأطفال مشتركون في عدم التعذيب لأمريين * أحدهما * عدم بلوغ الدعوة لعدم العقل المدرك لها في الأطفال وانتفائها بالكلية وعدم ورودها في أهل الفترة * والثاني * عدم التكليف لعدم شرطه وهو البلوغ في الأطفال وورود الشرع في أهل الفترة إذ لا حكم قبل البعثة فلماذا قرنت الجملتان وذلك من بدائع أسرار القرآن ولهذا اعتمد النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الجملة الثانية في الحكم على أهل الفترة بأنهم يمتحنون في الآخرة ولا يبادرون بالعذاب بعد أخباره بما يقتضي أنهم في النار ابتداء فكان الأخبار أولاً في الفريقين على حد سواء والنازل فيهما جملتان مقترنتان والأخبار ثانياً متحد عنهما أيضاً

وهو انهم لا يعذبون وقد صححه النووي والمحققون في الاطفال وذهب آخرون الى انهم يمتحنون وجزم به اهل السنة فاطبة في اهل الفترة فوجب انتفاء التعذيب عن ابوي النبي صلى الله عليه وسلم بما جزموا به بالامتحان في اهل الفترة وجرى في الاطفال خلاف وصح كونهم في الجنة لاجل مزية البلوغ والعقل في اولئك ويدل لكون النبي صلى الله عليه واله وسلم انما حكم على اهل الفترة بالامتحان ورفع العذاب اعتمادا على هذه الآية ما اخرجاه عبدالرزاق وابن جرير وابن ابي حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم بسند صحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اذا كان يوم القيامة جمع الله اهل الفترة والمعنوه والاصم والابكم والشيوخ الذين لم يدركوا الاسلام ثم يرسل اليهم رسولا فيطبعه من كان يريد ان يطبعه ثم قال ابو هريرة رضي الله عنه افروا ان شئتم وما كننا معذبين حتى نبعث رسولا اسناده على شرط الشيخين ومثله لا يقال من قبل الراي فله حكم الرفع ❖

❖ فصل في نقل مذهب اهل السنة فيمن هو قبل الدعوة ❖

قال اهل الاصول فاطبة شكر المنعم ليس بواجب عقلا خلا فاللمعتزلة قال الكباء المراسي وغيره المراد بشكر المنعم امثال الاوامر واجتناب النواهي من الكفر وغيره ❖ وقال ابن السبكي في (شرح مختصر ابن الحاجب) وذهب بعض اصحابنا الى موافقة المعتزلة كابن شريح والصيرفي والقفال الكبير وابن ابي هريرة والقاضي ابي حامد وقد اعذر القاضي ابو بكر الباقلاني في (التقريب) والاسناد ابواسحاق في اصوله والشيخ ابو حامد الجويني في (شرح الرسالة) عمن وافق المعتزلة من اصحابنا بانهم لم يكن

لهم قدم راسخ في الكلام وربما طالعوا كتب المعتزلة فاستحسنوا هذه
 العبارة وهي شكر المنعم واجب عقلا فذهبوا اليها غافلين من تشعبها عن اصل
 المعتزلة مع علمنا بانهم ما اقتحموا مسالكهم وما تبعوا المقاصد هم قال ابن السبكي
 وهو كلام حق بالنسبة الى ما عدا القفال الكبير اما القفال فكان اما ما في الكلام
 مقدما الا انه كان اول امره معتزليا فقال هذه المقالة ثم لما رجع عن الاعتزال
 لا بد ان يكون رجع عن ذلك قال ابن السبكي وعلى مسئلة شكر المنعم
 يخرج مسئلة من لم تبلغه الدعوة فعند نايموت ناجيا ولا يقاتل حتى يدعى الى
 الاسلام وهو مضمون بالكفارة والدية ولا يجب القصاص على قاتله على الصحيح
 اذ هو ليس بمسلم انتهى كلامه وهو صريح في نجاته وانه لا يدخل النار وانه
 يدخل الجنة مع كونه لا يسمى مسلما وهذا غير مسئلتنا ان ثبت في شيء من
 الحديث اطلاق اسم على المحل المتنازع فيه وانما (١) كما يشير اليه

فصل

اورد الزركشي في (شرح جمع الجوامع) لقاعدة ان شكر المنعم ليس بواجب
 عقلا ثلاث ادلة من القرآن قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
 وقوله تعالى ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون اي
 لم ياتهم الرسل والشرائع وقوله تعالى ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت
 ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فتتبع آياتك ونكون من المؤمنين
 قلت اخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عند هذه الاية الاخيرة عن ابي سعيد
 الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الهالك في الفترة
 يقول رب لم ياتني كتاب ولا رسول ثم قرأ هذه الاية ربنا لولا ارسلت

الينار سولا فتنبع آياتك ونكون من المؤمنين * اسناد ه حسن ومن الآيات
الواردة في هذا قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها
رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون * وقوله تعالى
ولو انا اهلكناهم بعد اب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينار سولا فتنبع
آياتك من قبل ان نذل ونخزى * اخرج ابن ابي حاتم عن هذه الآية عن
عطية العوفي قال اهلك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب ولا رسول
وقرأ هذه الآية ولو انا اهلكناهم بعد اب من قبله لقالوا الى آخر هذه الآية
وقوله تعالى وهم يصطرون فيهم اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل
او لم نعمركم ما يتذكروه من تذكر وجاءكم النذير * واخرج ابن ابي حاتم عن
قتادة في هذه الآية قال احتج عليهم بالعمرو الرسل وقوله تعالى رسلا مبشرين
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل * واخرج ابن جرير وابن
ابي حاتم عن السدي في هذه الآية لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل *
قال فيقولون ما ارسلت الينار سولا * فان قلت * كيف يكون حكم اهل
الفترة حكم من لم تبلغه الدعوة وحكم ما قبل البعثة وقد كانت شريعة موسى
وعيسى عليهما السلام اذ ذلك موجودة * قلت * دلت الادلة على ان
العرب لم يكونوا مخاطبين بها ولا مكلفين باتيانها ولهذا وردت الاحاديث
في اهلك في الفترة صريحة ولو كان المراد بما قبل البعثة ان لا يكون بعث رسول
في الدنيا اصلا لاستحال وجود ذلك اذ ما من فترة الا قبلها نبي الى ادم عليه السلام
وهو اول الانبياء وايس قبل آدم بشرو القران ايضا ناطق بذلك قال الله تعالى
وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون * ان تقولوا انما

انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * واخرج
ابن ابي حاتم وابن المنذر وابو الشيخ عن مجاهد في قوله تعالى ان تقولوا انما
انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافلين * قال
اليهود والنصارى خاف ان يقوله قريش وبهذا القول يندفع ما وقع في
شرح مسلم في حديث ابن ابي وابالك في النار * من قوله ان اهل الجاهلية لا يجرى
عليهم حكم من لم تبلغه الدعوة لتقدم دعوة ابراهيم وغيره من الانبياء كيف
وفي الحديث السابق من رواية ثوبان اذ كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية
يحملون او ثأنهم على ظهورهم وذكر بقية الحديث في الامتحان فهذا النص في
المسئلة وبقية الحديث شاهدة على الهالك في الفترة ما بين النبيين واشتهرت
لما بين عيسى والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واذ لم يكن اهل الفترة هم الذين
لم تبلغهم الدعوة فليت شعري من هم وقد قال الرافعي في (١) وتبعه في
الروضة من لم تبلغه دعوة نبينا عليه السلام لا يجوز قتله قبل الاعلام والدعاء
الى الاسلام فلو قتل كان مضمونا قطعاً وكيف يضمن من قتل من بلغته الدعوة
فلم يؤمن * اما الكفارة فيجب بلا تفصيل ثم له ثلاثة احوال * احدها * ان
لا تكون بلغته دعوة نبي اصلاً فلا قصاص على الصحيح واوجبه القفال وهل
يجب دية فجوسي او مسلم وجهان اصحها الاول * والثاني * ان يكون
مستمسكاً بدِين لم يبدل ولم يبلغه ما يخالفه فلا قصاص على الاصح وقيل
يجب دية مسلم او يجب دية اهل ذلك الدين وجهان اصحها الثاني * والثالث *
ان يكون مستمسكاً بدِين لحقه التبديل لكن لم يبلغه ما يخالفه فلا قصاص قطماً
و يجب دية مجوسي في الاصح انتهى وهل يمكن ان يوجد في اطراف الارض

من لم يبلغه ان الله بعث نبيا اصلا من لدن آدم وبعثه انبياء الله تعالى ووفائهم مشهورة ولو لم تكن الابعثة نوح واما منه الف سنة الاخسين عاما والطوفان الذي غرق اهل الارض جميعا فلواخترنا مطلق وجود الانبياء عليهم السلام لاستحالة وجود من لم يبلغه الدعوة ولسقطت الاحاديث والآثار الواردة في اهل الفترة بأسرها على كثرتها وصحتها وبحكم عليهم جميعا بانهم في النار من غير امتحان وفي اهل الفترة ورد الاحاديث الثابتة الصحيحة ❖ فان قلت ❖ لم يتضح في هذا كل الا تضاح فزد لي بيانا بوجهه ❖ قلت ❖ وجهه مجموع امور طول المدة من لدن بعثة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فانه لم يبعث في العرب نبي بعد اسمعيل وحدث التغير في دينها وتماذى الزمان عليه وفقد من ينقل شريعتها على وجهها وتدارك القرون قرنا بعد قرن مستسكين بذلك المفبر حتى نشأ قوم فلم يجدوا الا ذلك ولم يسمعوا بحقيقة دين ابراهيم على وجهه ولا وجدوا من يخبرهم به فهو يصدق عليهم انهم لم تبلغهم الدعوة ولهذا استنكروا ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتعجبوا منه ونسبوه الى انه اتى بدين محدث لا يعرف وقالوا ان هذا لشيء عجاب ما سمعنا بهذا في الملة الاخرة وقالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون ❖ ولو كان عندهم علم بدعوة الانبياء عليهم السلام على ما هي عليه لعرفوا ان دعوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم من نمط دعوتهم فلهذا اسلم كثير من العرب لما سمع من اهل الكتاب الشهادة له بالتصديق ولم يكن كفرهم انكار الصانع ولا لوهيته ولا ادعوا في الاصنام انها تخلق وتدير كما ادعى نمرود وقومه بل كانوا يقولون الله بالالهية وانه الخالق المدبر

كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله * وكانوا يزعمون الاصنام
انها تشفع لهم عند الله كما قال تعالى حكاية عنهم ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله
زلفى وكانوا يقولون في ثلبيتهم ليك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه
وما ملك كما قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون * فعرف بذلك
ان كفرهم كفر اشراك لا كفر انكار لوجود الصانع وان ذلك صادر عن
الجهل بما جاءت به الانبياء والرسول عليهم السلام وعدم بلوغه لهم على وجهه
ويوضح ذلك قوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة
من الرسل ان تقولوا اما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير * فاذا
كان الله اعذر اهل الكتاب بان يمشروا اليهم به بعد الفترة بين لهم ما بدله
الاحبار وكتبوه لئلا يحتجوا بقولهم ما جاءنا من بشير ولا نذير وهم كانوا اهل
الكتاب عالمين بشريعة موسى عليه السلام في الجملة غير انهم تمسكوا بما لحقه
التبدل لكونهم قلة وافيه اسلافهم ولم يكونوا اهلا لتمييز الحق من الباطل
فما ظنك بالعرب الاميين الذين لبسوا اهل الكتاب ولا يدرون ما الكتاب *

﴿ تنبيه ﴾

الذي عندي انه لا ينبغي ان يفهم من قول النووي في (شرح مسلم) في حديث
ان رجلا قال يا رسول الله اين ابي قال في النار فلما تفادعاه فقال ان ابي واباك
في النار * فيه ان من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان
فهو من اهل النار وليس هذا مواخذه قبل بلوغ الدعوة فان هؤلاء كانت
بلفتهم دعوة ابراهيم عليه السلام وغيره من الانبياء انه اراد بذلك الحكم
على ابي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل ينبغي ان يفهم انه اراد الحكم على

ابي السائل وكلامه ساكت عن الحكم على الاب الشريف *

(فصل)

ظهر لي في حديث ان ابي وابا في النار * علتان * احداهما * من حيث
الا سناد وذلك ان الحديث اخرجه مسلم و ابود اوذ من طريق حماد بن
سلمة عن ثابت عن انس رضي الله عنه ان رجلا قال يا رسول الله اين ابي
قال في النار فلما قفاد عام فقال ان ابي وابا في النار * وهذا الحديث تفرد به
مسلم عن البخاري وفي افراد مسلم احاديث متكلم فيها ولا شك ان يكون
هذا منها * اما اولا * فثبت وان كان اما ماثقة فقد ذكره ابن عدي في (كامله) في
الضعفاء وقال انه وقع في احاديثه نكرة وذلك من الرواة عنه فانه
روى عنه الضعفاء اورده الذهبي في (الميزان) * واما ثانيا فحماد بن سلمة
وان كان اما ما عابدا عالما فقد تكلم جماعة في روايته وسكت البخاري عنه
فلم يخرج له شيئا في صحيحه وقال الحاكم في المدخل اما اخرج مسلم لحماد بن
سلمة في الاصول الا حديثا من ثابت وقد خرج له مسلم في الشواهد
عن طائفة وقال الذهبي حماد ثقة له اوهام وله مناكير كثيرة وكان لا يحفظ
فكانوا يقولون انها دست في كتبه وقد قيل ان ابن ابي العرجاء كان ربيبه
وكان يدس في كتبه ومن مناكيره ما رواه عن ثابت عن انس رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ فلما تجلى ربه للجبل قال اخرج طرف
خنصره وضرب على ابهامه فساخ الجبل * هذا الحديث اخرجه احمد والترمذي
والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم واورده ابن الجوزي في الموضوعات
وقال انه لا يثبت وانه مما دس به ربيبه عليه والمناكير في رواية حماد كثيرة

وانما اوردت هذا لانه بسند الحديث الذي نحن في تعليقه ومن انكر
روايته ما رواه عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم مرفوعا
رايت ربي جعدا مرد عليه خضر وهذا ايضا ورد في الموضوعات فبان بهذا
ان الحديث المتنازع فيه لا بد ان يكون منكرا وقد وصف احاديث
كثيرة في مسلم بانها منكورة * العلة الثانية * من حيث المتن وهي مبنية
على مقدمة وذلك ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا سأل له
اعرابي وخاف من افصاح الجواب له فتسنة واضطراب قلبه اجابه
بجواب فيه تورية وايهام كالحديث الذي اخرج به البخاري انه
صلى الله عليه وآله وسلم سأل رجل عن الساعة فنظر الى احدث القوم
سنا فقال ان يستفد هذا عمر لم يميت حتى تقوم الساعة * قال قال العلماء كان
الاعراب يسألونه كثيرا عن الساعة فخشي صلى الله عليه وآله وسلم من قوله
لا اعلمها فتنتهم وشكهم فاجابهم بجواب فيه تورية ومراده ان بلغ هذا
الغلام اقصى العمر لم يميت حتى تقوم على الحاضر بين ساعتهم بان يموتوا وقيام
ساعة كل واحد مونه * اذا عرف ذلك فالذي عندي في هذا الحديث
ان ابي واباك في النار ليس رواية باللفظ بل رواها الراوي بالمعنى فوهم
ذلك وانما تكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكلام موري ففهم منه السامع فقاله
* وقد وضح لنا من ذلك طريق آخر للحديث رواه معمر عن ثابت فلم يذكر
ان ابي واباك في النار وهذا اللفظ لادلالة فيه على والده صلى الله عليه
وآله وسلم بامر البتة وهو اثبت من حيث الرواية فان معمر لم يتكلم
في حفظه ولا استنكر شي من حديثه واتفق على التخرج له الشيخان فكان

لفظه أثبت ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن أبي وقاص بمثل
لفظ رواية معمر عن ثابت عن انس فقد اخرج البزار في (مسنده) والطبراني
في (المعجم الكبير) بسند رجال الصحيح عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه
ان امر ابياتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله اين ابي
قال في النار قال فابن ابوك قال حيث مررت بقبر كافر فبشره بالنار
وهذا حديث صحيح وفيه فوائد * منها * بيان ان السائل كان اعرابيا وهو
مظنة خشية الفتنة والردة * ومنها * بيان جواب فيه ايهام وتورية اذ
لم يصرح فيه بان الاب الشريف في النار انما قال حينما مررت بقبر كافر فبشره
بالنار * وهذا جملة لا تدل بالمطابقة على ذلك انما قد يفهم منها ذلك بحسب
السياق والقرائن وهذا شان التورية والايهامات فكره صلى الله عليه وآله
وسلم ان يفصح له بمقابلة الحال ومخالفة ابيه في المحل الذي هو فيه خشية
ارتداداه لما جبلت عليه النفس من كراهة الاستيثار عليها ولما كانت عادة
الاعراب من غلظ القلوب والجفاء اورد له جوابا موها لطيبا لقلبه فكانت
هذه الطريق من طرق الحديث في غاية الاثقان ولهذا قال بعض الحفاظ
لوم يكتب الحديث من ستين وجها ما عقلناه يعني اختلاف الرواة في اسناده
والفاظه وقد وقع في الصحيحين احاديث كثيرة من هذا النمط وهم فيها الرواة في
بعض الفاظ فينبها النقاد * منها * حديث مسلم في نفي قراءة البسملة وقد اعله
الشافعي بذلك وقال ان الثابت من طريق آخر نفي سماعها ففهم منه الراوي نفي
قراءتها فرواه بالمعنى على ما فهمه نافيافي اشياء اخر مبينة في كتب الحديث
* فبان * بهذا تعليل الحديث من هذه الجهة ولا يكون ذلك قد حافي صحة

الحديث من اصله بل في هذا اللفظ فقط وكذلك حديث امي مع امكاه على
ضعف اسناد . لا يلزم منه كونها في النار لجواز ان يكون اراد بالمعية كونها
معها في دار البرزخ او غير ذلك تورية وايها ما تطيبها القلوبها . فان قلت .
قد تقرر ان اهل الفترة لا يقضى عليهم بكونهم في النار حتى يمتحنوا فكيف
حكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم على اب السائل بانه في النار . قلت .
ظهر لي عن ذلك اربعة اجوبة . الاول . ان هذا الحديث متقدم على
الاحاديث الواردة في اهل الفترة فيكون منسوخا بها كما اخبروا ولا عن اطفال
المشركين بانهم في النار ثم نسخ ذلك . الثاني . انا لم نقطع بعدم النار في اهل
الفترة بل قلنا يمتحنون فمن اطاع دخل الجنة ومن لا دخل النار فيمكن ان يكون
النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطلع في حق هذا بخصوصه على انه يعصى
عند الامتحان فيدخل النار واوحى اليه بذلك فحكم بانه من اهل النار
. الثالث . انه يمكن في هذا الرجل ان يكون ممن دخل يثرب والشام
 واجتمع باهل الكتاب وبلغه دعوة موسى وعيسى عليهما السلام
 واصر على الشرك فلم يعذر . الرابع . انه يمكن ان يكون عاش حتى ادرك
 بعثة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبلغه ذلك واصر ومات في عهده وهذا
 لا عذر له البتة . فان قلت . فابوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد دخلا
 يثرب واجتمعا باليهود فلمهما قلت في الجواب الثالث . قلت . الجواب
 عنهما من ثلاثة اوجه . الاول . انه يحتاج الى ثبوت ان اليهود دعواهما الى الدين
 وهذا لم ينقل فتحكم عليه خصوصا انهما لم يقيموا بالمدينة الا اياما قلائل لا يسمع ذلك
 اما عبد الله فانه مربيها في سفره الى الشام ورجع فدخلها وهو مريض فاقام

بها شهرامريضاً ومات وهذه المدة مع المرض لا يسع اجتماعاً باحد ولا سوالاً
عن دين واما آمنة فقد مدت المدينة زائرة لا قار بها فقامت بها ايضاً شهراً ومعهما
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرجعت فماتت بالطريق * الثاني * ان نقول
اي مانع ان يكون وعيا الى الدين فاجابوا ان لم ينقل الامران وكيف ينسب اليهما
الامتناع وقد نشر امر اهل الكتاب والكهان وغيرهم نبوة ولد هما قبل ولادته
وصدقا بذلك وبشرابه وبشرته به امه قبل ولادته وعند ولادته وبعد ولادته
وصدقت بذلك وقالت الايات السابقة عند موتها وهل ينسب اليهما
الشرك وقد اخبرنا عن ولدهما انه يبعث رسولا عن الله بالتوحيد وكسر
الاصنام وصدقا بذلك وهل الاسلام شيء غير هذا التصديق * الثالث *
ان ادعى انها كانا من اول امرهما على الحنفية دين ابراهيم عليه السلام
وانهما لم يعبد اصناماً قط وسنقرر ذلك قريباً بآدلة *

❀ تذييل ❀

من اللطائف في امرهما انها ما تشابين فلم يباغيا سناتن تقوم به الحجة عليهما كما قال
تعالى اولم نعمركم ما يتذكركم من تذكرة * قيل هو ستون سنة وقيل اربعون
سنة وفي الحديث لقد اعذر الله الى امره اخيره من العمر ستين سنة *
وفي الاثر قد تمت حجة الله على ابن الاربعين * وكان عمر والد النبي صلى الله
عليه وآله وسلم حين توفي خمسا وعشرين سنة كما قال الواقدي انه اثبت
الاقاويل في سنه وكان عمر امه حين توفيت قريباً منه *

❀ فصل ❀

في الدليل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجداده

الى ابراهيم عليه السلام كانوا على الحنيفية دين ابراهيم ولم يكونوا على
 ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان * اخرج ابن جرير في تفسيره عن
 مجاهد في قوله تعالى واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني
 ان نعبد الاصنام * قال فاستجاب الله لابراهيم عليه السلام دعوته في ولده
 فلم يعبد احدا من ولده صنما بعد دعوته * واخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عن سفيان
 ابن عيينة انه سئل هل عبد احد من ولد اسمعيل الاصنام قال لا لم تسمع قوله
 تعالى واجنبني وبني ان نعبد الاصنام * واخرج ابن المنذر في تفسيره عن ابن
 جريج في قوله تعالى رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي * قال فلن يزال
 من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله * قلت * ويمكن ان يحمل
 على ذلك قوله تعالى وتقلبك في الساجدين * فقد اخرج ابن سعد في (الطبقات)
 والبزار والطبراني وابو نعيم في (الدلائل) عن ابن عباس رضي الله عنهما في
 قوله تعالى وتقلبك في الساجدين * قال من نبي الى نبي ومن نبي الى نبي حتى
 اخرجتك نبيا ففسر تقبله في الساجدين بتقبله في اصلاب الانبياء عليهم
 السلام ويمكن ان يحمل على اعم منهم وهم المصلون الذين لازالوا في ذرية
 ابراهيم لوصع انه ليس في اجداد النبي صلى الله عليه واله وسلم انبياء بكثرة
 بل اسمعيل وابراهيم ونوح وشيث وادم وادريس في قول *

❦ فصل ❦

ومما يدل على ذلك ايضا قوله صلى الله عليه واله وسلم بعثت من خيرة قرون
 بني آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذي كنت فيه * اخرجه البخاري في
 حديث ابي هريرة رضي الله عنه وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اصطفى

من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفي من ولد اسمعيل بنى كنانة واصطفي من بنى
 كنانة قريشا واصطفي من قريش بنى هاشم واصطفي من بنى هاشم * اخرجه
 مسلم من حديث واثة فالحيرة والاصطقاء يشعربالا سلام * وطريقة
 اخرى في الاستدلال * اخرج الامام احمد في (الزهد) والخلال في (كرامات
 الاولياء) بسند صحيح على شرط الشيخين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما خلت
 الارض من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن اهل الارض * واخرج ابن
 جرير في تفسيره عن شهر بن حوشب قال لم تبق الارض الا وفيها اربعة
 عشر يدفع الله بهم عن اهل الارض ويخرج بركتها الا زمن ابراهيم فانه
 كان فيه وحده * واخرج احمد في (الزهد) عن كعب قال لم يزل بعد نوح في
 الارض اربعة عشر يدفع بهم العذاب * واخرج الخلال في (كرامات الاولياء)
 عن زاذ ان قال ما خلت الارض بعد نوح من اثني عشر فصاعدا يدفع الله
 بهم عن اهل الارض * هذه الاثار مع اثرا ابن جرير السابق في انه
 ما زال من ذرية ابراهيم ناس على الفطرة يعبدون الله بدل على ان اجداد
 النبي صلى الله عليه واله وسلم كانوا على الحنيفة زمن ابراهيم وبيان
 ذلك انهم لو كانوا على الكفر فلا يخلوا ما ان يكون الذين على الفطرة
 ويدفع بهم غيرهم اولا يكون احد كذلك والثاني باطل خلاف الوارد
 في هذه الاثار الصحيحة والاول باطل ايضا لانه يلزم عليه ان يكون غيرهم
 خير امنهم اذ لا يكون كافر خيرا من مسلم وهذا باطل بخالفة حديث البخاري
 المصدر به هذا الفصل وهو انه بث من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا الى القرن
 الذي كان فيه فهذا يدل على ان كل اصل من اصوله خير قرنه ولا يكون

كذلك وهو كما فرو في قرنه مسلم فتعين ان يكون مسلما والاحاديث متواترة
بمعنى حديث البخاري واخرج البيهقي في (دلائل النبوة) عن انس رضي الله
عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما انترق الناس فرقتين الا جعلني الله
في خيرهما فاخرجت من بين ابوي ولم يصبني شيء من عهد الجاهلية خرجت من
نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى امي فانا خيركم نفسا
وخيركم ابا واخرج ابو نعيم في (دلائل النبوة) من طرق عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلق ابواي على سفاح لم يزل
الله ينقلني من الاصلاب الطيبة الى الارحام الطاهرة مصفى مهذب بالشعب
شعبتان الا كنت في خيرهما واخرج ابن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير العرب مضر وخير مضر
بنو عبد مناف وخير بني عبد مناف بنو هاشم وخير بني هاشم عبد المطلب والله
ما افترق فرقتان منذ خلق الله آدم الا كنت في خيرهما والاحاديث في هذا
المعنى كثيرة وقد اوردتها في اول (كتاب المعجزات) واخرج ابن
عمير العدني في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قر يشا كانت نورابن
بدي الله عز وجل قبل ان يخلق آدم بالنبي عام يسبح ذلك النور وتسبح
الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم انفي ذلك النور في صلبه قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فاهبطني الله الى الارض في صلب آدم
وجعلني في صلب نوح وقدرني في صلب ابراهيم ثم لم يزل الله ينقلني
من الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني من بين ابوي
ولم يلقب علي سفاح قط واخرج البيهقي في (الدلائل) والطبراني في (الوسط)

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي جبريل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجدر رجلا افضل من محمد ولم اجدر بنى اب افضل من بنى هاشم قال الحافظ ابن حجر في (اماليه) بعد ان اورد هذا الحديث لوائح الصحة ظاهرة على صفحات هذا المتن *

❦ فصل ❦

قال الشيخ ابو الحسن الاشعري امام اهل السنة وابوبكر ما زال عين الرضى معه فاختلف الناس في مراده بهذا الكلام فقال بعضهم ان الاشعري يقول ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان مومنا قبل البعثة وقال آخرون بل اراد انه لم يزل بحالة غير المفضوب فيها عليه لعلم الله تعالى بانه يصير من خلاصة الابرار قال الشيخ تقي الدين السبكي لو كان هذا مراده لا سنوى الصديق وسائر الصحابة رضي الله عنهم في ذلك وهل العبارة التي قالها الاشعري في حق الصديق رضي الله عنه لم يحفظ منه في حق غيره فالصواب ان يقال ان الصديق رضي الله عنه لم تثبت عنه حالة كفر بالله قبل البعث كحال زيد ابن عمرو بن نفيل واقرانه ولهذا خصص الصديق رضي الله عنه بالذكر عن غيره من الصحابة رضي الله عنهم انتهى * قلت * وهذا الذي قاله السبكي في الصديق رضي الله عنه نقوله نحن في ابوى النبي صلى الله عليه وآله وسلم واجداده مع ان الصديق رضي الله عنه وزيد بن عمرو بن نفيل انما حصل له التحنف في الجاهلية ببركة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانها كانا صديقين له قبل البعثة وكانا يودانه كثيرا *

❖ فصل ❖

فبين نص على اسلامه من اجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم صريحا
 ❖ اخرج ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان
 عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة واسد على ملّة ابراهيم فلا تذكروهم الا بخير
 ❖ قال السهيلي في (الروض الانف) يذكر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 انه قال لا تسبوا الياس فانه كان موثقا وكانه كان يسمع في صلبه تلبية النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم بالحج ❖ واخرج الزبير بن بكار مرفوعا لا تسبوا
 مضر ولا ربيعة فانها كانا مومنين ❖ وقال ابن سعد في (الطبقات) اخبرنا خالد
 ابن خدّاش حدثنا عبد الله بن وهب اخبرني سعد بن ابى ايوب عن عبد الله
 ابن خالد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا
 مضر فانه كان قد اسلم ❖ وقال السهيلي في (الروض الانف) ان كعب بن لؤي اول
 من جمع يوم العروبة وكانت قرش تجمع اليه في هذا اليوم فيخطبهم ويذكرهم
 بمبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويعلمهم انه من ولده ويامرهم بائبائه
 والايان به ينشد في هذا اياتا منها قوله ❖

يا ليتني شاهد انجواء دعوته ❖ اذ اقرش تبغى الحق خذ لانا
 وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في (كتاب الاحكام) له انتهى ❖ قلت
 اخرجه ابو نعيم في (دلائل النبوة) بسند عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن
 عوف وفي آخره وكان بين موت كعب ومبعث النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم خمسمائة وستون سنة وقد سقت الخبر بلفظه في اول
 (كتاب المعجزات) ❖

❦ فصل ❦

اخرج ابن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان عبد المطلب قال لما قدم
اصحاب الفيل وقد سعد جبل ابي قبيس

❦ اشعار ❦

لا هم ان المرء يمنع * رحله فامنع رحا لك
لا يغلب صليبهم * ومحالم ابد محالك
* واورده جماعة بلفظ *

فانصر على آل الصليب * وعابديه اليوم آلك

هذا يدل على انه كان على الخيفية حيث تبرأ من الصليب وعابديه وفي
(طبقات) ابن سعد باسانيد ان عبد المطلب قال لام امين وكانت تحضن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ياركة لا تغفل عن ابني فاني وجدته
مع علمان قريبا من الصدودة واراد ان الكتاب يقولون ابني نسي هذه الملة

❦ فصل في بعض من تحنف في الجاهلية ❦

اخرج البزار والحاكم في (المستدرک) وصححه عن عائشة رضي الله عنها
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تسبوا ورقة بن نوفل فاني
قد رأيت له جنة او جنتين * واخرج البزار عن جابر رضي الله عنه قال
سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن زيد بن عمرو بن نفيل
فقبل بارسول الله انه كان يستقبل القبلة في الجاهلية ويقول ديني دين ابراهيم
والهي اله ابراهيم ويسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر ذاك
امة واحدة بيني وبين يدي عيسى ابن مريم وسأله عن ورقة بن نوفل

فقبل يا رسول الله كان يستقبل القبلة ويقول الهى زيد ودينى دينه
 فقال رأيت يمتى فى بطر الجمة عليه حلة من سندس * واخرج ابو نعيم فى
 (الدلائل) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان قس بن ساعدة كان يخطب قومه
 بسوق مكظ فقال فى خطبته سيحييكم حق من هذا الوجه وشاريده نحو
 مكة قالوا له ما هذا الحق قال رجل من ولد لؤى بن غالب يدعوكم الى كلمة
 الاخلاص وعبث الاله ونعيم لا يفد فان دعاكم فاجيبوه ولو علمت انى
 اعيش الى مبعثه لكنت اول من يسبقهم اليه * واخرج ابو نعيم عن عمرو بن
 عيسى السامى قال رغبت عن آلهة قومي فى الجاهلية وعلمت انها الباطل يعبدون
 الحباركة * واخرج ابو نعيم عن عبد الله بن سلام قال لم يمت تبع حتى صدق
 بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما كان يهود يثرب (١) حديث
 لا نسبوا لى ما له كن قداسلم * واخرج الحرائطى وابن عساكر فى تاريخه عن
 جامع ان الاوس بن حارثة كان يذكر دعوة الحق وبعث النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم وارصى بذلك ولده ما الكاعند موته وقد سقت الخبر
 بتمامه فى المعجزات * واخرج البيهقى وابو نعيم كلاهما فى (الدلائل) من طريق
 الشعبي عن سمخ من جهينة ان عمرو بن حبيب الجهنى ترك الشرك فى الجاهلية
 وعلى الله واث حتى ادرك الاسلام وسقت الخبر ايضا بتمامه فى المعجزات
 واخرج الطبرانى فى (الكبير) بسند رجاله ثقات عن غالب بن الجمر رضى الله
 عنه قال ذكر قس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رحم الله
 قسا قيل يا رسول الله ترحم على قس قال نعم انه كان على دهرنا
 اسمعيل بن اراهيم *

فصل

قال الشهرستاني في (الملل والنحل) كانت العرب على قسمين معطلة ومحصلة
 * فالمعطلة اصناف * منهم * من انكر الخالق والبعث والاعادة وقال بالطبع المحيي
 والدم المقتنى وهم الذين اخبر الله تعالى عنهم بقوله وقالوا ما هي الاحياء الدنيا
 نموت ونحى وما يهلكنا الا الدهر * ومنهم * من اقر بالخالق والابتداء والابداع
 وانكر البعث والاعادة وهم الذين اخبر الله عنهم بقوله قال من يحيى العظام
 وهي رميم * ومنهم * من اقر بالخالق والابداع ونوع من الاعادة وانكر الرسل
 وعبد الاصنام وزعم انها شفعاء له عند الله في الآخرة وهم اكثر من العرب
 الاكثر ذمة منهم * واما المحصلة * فكانوا على ثلاثة انواع من العلوم * علم
 الانساب والتواريخ والاديان وبعده ونوعا عشر بفاخصوصا معرفة اجداد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم والاطلاع على ذلك النور الوارد من ابراهيم
 الى اسمعيل وتواصله في ذريته الى ان ظهر بعض الظهور في اسار ير عبد المطلب
 وببركة ذلك النور اهتم النذر في ذبح ولده ويركته كان يامر ولده بترك الظلم
 والبغى ويحثهم على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيا الامور وببركته قال
 لا برهة ان لهد البيت ربنا يحفظه ومنه قال وقد سعد ابا قيس *
 لا هم ان المرء يمنع * رحله فامنع رحا لك
 لا يفلت صليهم * ومحا لم ابد محالك

وببركة ذلك النور كان يقول في وصايا ما انه ان يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينتقم
 منه وتصيبه عقوبة الى ان هلك رجل ظلوم لم تصبه عقوبة فقيل لعبد المطلب في
 ذلك ففكر وقال والله ان وراء هذه الدار دار ايجزى فيها الحسن با حسانه

ويعاقب فيها المسمى بأساءته وما يدل على اثباته المعاد والمبدأ أنه كان يصرف
بالقداح على عبد الله ابنه ويقول يا رب انت الملك المحمود وانت ربي الملك
المعبود من عندك الطارق والثالث * وما يدل على معرفته بحال الرسالة وشرف
النبوّة ان اهل مكة لما اصابهم ذلك الجذب امروا باطالبا ان يحضر بالنبي
صلى الله عليه واله وسلم وهو صغير فاستسقى به وانشد في ذلك ابو طالب بقوله *
وابيض يستسقى الغمام بوجهه * ثمال البتامي عصمة للارامل
* والنوع الثاني * علم الرويا * والثالث * علم الانوار وهو علم الكهانة والقيافة ومن
العرب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتنظر النبوّة وكانت لهم سنن وشرائع
فمن كان يعتقد الدين الحنيفي زيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة
الايادي وعامر بن الظرب العدواني ومن كان قد حرم الخمر في الجاهلية
قيس بن عاصم التميمي وصفوان بن امية الكناني وعقيب بن معد يكرب
الكندي ومن كان يؤمن بالخالق وبخلق آدم عليه السلام طاحثة بن ثعلب
بن وبرة بن قضاعة ومنهم زهير بن ابي سلمى وكان يمر بالعضاء وقد اورقت
بعد يس ويقول لولا ان تسبني العرب لآمنت ان الذي احباك بعد يس
سبيح العظام وهي رميم ثم آمن بالبعث بعد ذلك وقال في قصيدته المشهورة
يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر * ليوم الحساب او يعجل بسقم
وكان بعض العرب اذا حضره الموت يقول لولده ادفنوا معي راحتي حتى احشر
عليها فان لم تفعلوا حشرت على رجلي وكانوا في الجاهلية يحرمون اشياء نزل
القران بتحريمها كنكاح الامهات والبنات والاخوات والخالات والعمات
وكانوا يطوفون ويسعون ويلبسون ويفعلون المناسك كلها ويهدون الهدايا ويرمون

الجارو يحرمون الاشهر الحرم ويتسلون ويفسلون امواتهم ويكفنونهم وكانوا
يدأومون على طهارات الفطرة العشرة التي ابلى بها ابراهيم نبيه السلام ويوفون
بالعقود ويكرمون الضيف ويقطعون يد السارق وكان دين ابراهيم قائما
والتوحيد شائعا في صدر العرب واول من غيره وضع عبادة الاصنام
عمر بن لحي وهذا كله كلام المشركين فيهم قال ابن الجوزي في (اللقب) تسمية
من رفض عبادة الاصنام في الجاهلية ابو بكر الصديق زيد بن عمرو بن
نقيل عبد الله بن جحش عثمان بن الحويرث ورقية بنت عمرو
ابن نوفل وروباب بن البراء ابو بكر اسعد الحميري قيس بن ساعدة
الايادي ابو قيس بن صرمة *

فصل في

تم رأيت لامام فخر الدين الرازي احتج بالاحتججت من ان آباء النبي صلى الله
عليه وآله وسلم كاهنوا على اوتو حيد فقال في كتابه (اسرار الربيل)
مانصه قيل ان آزر لم يكن والد ابراهيم بل كان عمه واحتجوا عليه بوجوه
فيهمها ان آباء الاسماء ما كانوا كفارا او بدل عليه بوجوه فيهمها بقوله
تعالى الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين في قوله تعالى
يتقل نوره من ساجد الى ساجد وهذا التقدير فالاية دالة على ان جميع
آباء محمد صلى الله عليه وآله وسلم كانوا مسلمين وسيد مذبح القطع بان
والد ابراهيم ما كان من الكافرين اقصى ما في الباب ان يحمل قوله تعالى
وتقلبك في الساجدين على وحده لا لكل فلامائة بينهما ووجب حمل الاية
على لكل ومتى صح ذلك ست ان والد ابراهيم ما كان من عبدة الاوثان

ومما يدل على ان آباء محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما كانوا مشركين * قوله
عليه السلام لم ازل انقل من اصلاب الطاهر بن الى ارحام الطاهرات *
وقال الله تعالى انما المشركون نجس ، فوجب ان لا يكون احد من اجداده
مشركا هذا كلام الامام بحروفيه والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب *

تم طبع هذه الرسالة المباركة في ثامن شهر رجب

من شهور سنة (١٣١٧) الهجرية و آخر دعوانا

ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله

على سيدنا محمد وآله وصحبه

احمهم من برحمته وهوا، حم

الراحمين



